



IRAQI
Academic Scientific Journals



العراقية
المجلات الأكاديمية العلمية

ISSN:2073-1159 (Print) E-ISSN: 2663-8800 (Online)

ISLAMIC SCIENCES JOURNAL

Journal Homepage: <http://jis.tu.edu.iq>

ISJ

The Connotation of the well-chosen Names on the Meanings of Monotheism due to Allah Almighty

**Dr. Mohammed bin H.
Bin H. Al-Qarni ***

Belief Department,
College of Da`wah and
Fundamentals of
Religion, Umm Al-Qura
University – Saudi.

KEY WORDS:

*The beautiful names, the
purpose of the law, the
significance, the
significance of the hadith,
the significance of the
words of Allah .*

ARTICLE HISTORY:

Received: 3 / 3 / 2019

Accepted: 13 / 3 / 2019

Available online: 28/3 /2021

ABSTRACT

The research tended to pay attention to mentioning the evidence from the Sharia texts that clarify this connotation, and it came in four sections, which contained what the research intended. Beginning with the explanation of the purpose of the revelation by stating the well-chosen names and introducing them to the worshipers, and explaining the origins of the evidences which are four: Allah Almighty says: "And Allah has the Most well-chosen Names, so call upon Him, and scatter those who deny His names, they will grant what they used to do Al-Aaraf: 180, and the Almighty says: They did not appreciate "Allah has the right of His destiny in the Al-Anaam, Hajj and Zumr, and God Almighty says: "They think Allah is not the truth. The Jahiliyyah think they say: Do we have anything from the matter? Say that the whole matter is for Allah. AAl- Imran: 154 And the Prophet, peace and blessings be upon him, said: There are ninety-nine names for Allah One, whoever counted it entered the Heaven.)

The research concluded that the focus of achieving scientific monotheism and practical monotheism is the detailed knowledge of the well-chosen names of Allah, as the names of Allah are names with meanings that indicate the absolute perfection of Allah in every aspect, and they define what is required of him of monotheism and honesty, and are not fortified celebrities. Whereas the orbit of creation and command is based on the traces of the Most well-chosen Names of Allah, and the orbit of realizing the servitude of Allah Almighty is based on detailed knowledge of the names of Allah Almighty, and knowledge of the meanings of monotheism that are required of Allah Almighty - it was the basis for every known and every worship.

ISLAMIC SCIENCES JOURNAL (ISJ ISLAMIC SCIENCES JOURNAL (ISJ)

* Corresponding author: E-mail: abnhajar32@gmail.com

المقدمة

الحمد لله المحمود بجميع المحامد ، كما أثنى على نفسه ، حمداً يليق بجلال وجهه وعظيم سلطانه ، لا نحصي ثناء عليه ، وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد ، أعلم الخلق بما يجب لله من التوحيد والحمد ، وأخشاهم وأتقاهم له . وبعد :

فإنَّ باب العلم بأسماء الله وصفاته ؛ باب عظيم ، إذ هو أصلٌ لكل معلوم ، وأصلٌ لكل عبودية ، ولهذا عظمت عناية السلف وأئمة السنة به ، وخصوه بالتصنيف منذ ظهرت بدعة الجهمية في القرن الثاني من الهجرة ، فصنّف الإمام أحمد كتابه: (الرد على الزنادقة والجهمية فيما شكت فيه من متشابه القرآن وتأولته على غير تأويله) ، وصنّف عبد الله بن محمد الجعفي شيخ البخاري (الرد على الجهمية) ، وصنّف البخاري (خلق أفعال العباد والرد على الجهمية) ، وضمن صحاحه (كتاب التوحيد) وجعله آخر كتاب في الصحيح ؛ وهو في الرد على الجهمية ، وصنّف عثمان بن سعيد الدارمي كتابيه الشهيرين: (الرد على الجهمية) و (الرد على بشر المريسي) ، وصنّف ابن أبي حاتم (الرد على الجهمية) ، وصنّف ابن قتيبة (الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة) ، وصنّف محمد بن إسحاق بن منده (الرد على الجهمية) ، ثم توالفت التصانيف في ذلك بما هو معلوم مستفيض مشهور .

ولم يكن غرض السلف وأئمة السنة بهذه التصانيف ، والاهتمام بهذا الباب العظيم ؛ مجرد المجادلات الكلامية ، وقالوا وقلنا ، بل كان غرضهم ما قصد إليه الوحي ؛ من أن يعرف العباد ما دلّت عليه أسماء الله الحسنی من صفات الكمال ، فيفردوه بها ، ويعبدوه بما تقتضيه عليهم قولاً واعتقاداً وعملاً .

وقد اتجهت الرغبة إلى الكتابة في هذا الموضوع بذكر أصول دلائل الشرع من الكتاب والسنة ، المبينة دلالة أسماء الله الحسنی على جميع معاني التوحيد الواجب لله تعالى على خلقه ، والدالة على أنّ العلم بها أصل لكل معلوم ، وأصل لكل عبودية ، بما اشتملت عليه من صفات الكمال والجلال والتعظيم والألوهية والربوبية التي تفرد بها سبحانه ، وأمر عباده بلازمها من توحيده في عبادته وطاعته ، وحمده بمحامده التي لا تليق إلا به. وقد جعلته في تمهيد وأربعة مباحث :

التمهيد: في التعريف بباب الأسماء الحسنی .

المبحث الأول: في بيان مقصد الشرع من بسط ذكر أسماء الله وصفاته ، وتعريف العباد بها .

المبحث الثاني : في دلالة قول الله تعالى : ﴿ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ﴿﴾

﴿﴾

المبحث الثالث : في دلالة حديث (إنَّ لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة) .

المبحث الرابع : في دلالة قول الله تعالى : ﴿لَعَظِيمٌ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ .
ثم ختمت البحث بخاتمة ذكرت فيها أهم نتائج البحث وتوصياته . والله وحده الموفق والهادي إلى
سواء السبيل .

تمهيد : في التعريف بباب الأسماء الحسنی ودلالاتها

الواجب في باب أسماء الله وصفاته ؛ إثبات ما أثبتته الله لنفسه في كتابه وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم ، إثباتاً من غير تمثيل ولا تكييف ، ومن غير تحريف ولا تعطيل . فهو إثبات ما
يليق بجلال الله وعظمته بلا تمثيل ، وتنزيه عما يتنزه الله عنه ولا يليق بجلاله وعظمته وكبريائه
من غير تعطيل . كما قال الله تعالى : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الرَّحِيمِ قَالَ ﴿^(١)﴾ ، وقال تعالى : ﴿الْمُرْسَلَاتِ النَّبَاتِ النَّازِعَاتِ عَبَسَتْ التُّكْوُنُ الْإِنْفُسُ الْمُطْفِفِينَ الْإِنشِقَاقِ
الْبُرُوجِ الطَّارِقِ الْأَعْلَى الْعَائِشِيَّةِ الْفَجْرِ الْبَيْدِ الْبُهَيْسِ﴾ ^(٢) ، فسبح نفسه عما لا يليق به ، وسلم على
المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب . ^(٣)

والأسماء جمع مفردة اسم ؛ ومعنى (الاسم) اللفظ الدال على سمات المسمى ، قال أهل اللغة:
الأسماء سمات دالة على المسميات، ليعرف بها خطاب المخاطب . وهو مشتق من السمو وهو
الرفعة والظهور ، وقيل من السمة وهي العلامة ، قال ابن فارس: (وإنما جعل الاسم تنويهاً
ودلالة على المعنى ، لأن المعنى تحت الاسم). ^(٤)

والقول بدلالة الأسماء على الصفات والمعاني الواجبة لله تعالى قائم على القاعدتين الكليتين
المقررتين عند أهل السنة ؛ إحداهما: أن أسماء الله الحسنی أسماء ونعوت دالة على صفات
كمال الرب عز وجل ، ولا تنافي فيها بين العلمية والوصفية . ^(٥) فاسمه (الله) وهو دال على

(١) سورة الشورى: ١١

(٢) سورة الصافات: ١٨٠ - ١٨٢

(٣) انظر في حكاية طريقة أهل السنة في هذا الباب : كتاب الشريعة للأجري ٢،١٠٥١ ، الإبانة
الكبرى لابن بطة ٢،٥٢٧ ، التدمرية لابن تيمية ص، ٦-١٢ ، مجموع الفتاوى ١٦٠، ١٣، ١٦١ .

(٤) انظر : كتاب الصحابي لابن فارس: ٩٩-١٠٠ ، وشرح المفصل لابن يعيش ١،٨٣ . وأصل
الخلافا الذي بين البصريين والكوفيين في اشتقاق لفظ (اسم) هل هو من السمو أم من السمة ؟
خلاف لغوي بحث لا علاقة له بالخلاف العقدي مع المعتزلة كما يوهمه كلام القرطبي في تفسيره
(١،١٠١) ، وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦،٢٠٧-٢٠٩) فقد عرض للمسألة على أنها خلاف
لغوي بحث ، واعتبر القول باشتقاق الاسم من السمة كما هو قول الكوفيين صحيحاً ، لكنه رجح قول
البصريين في قولهم باشتقاقه من السمو ؛ وقال هو الاشتقاق الخاص ومعناه أخص وأتم .

(٥) انظر : بدائع الفوائد لابن القيم ١،٤٢ .

صفة الألوهية ، واسمه (الرب) وهو دال على صفة الربوبية ، واسمه (الرحمن) وهو دال على صفة الرحمة ، واسمه (العليم) وهو دال على صفة العلم ، وهكذا في بقية الأسماء الحسنى . والقاعدة الأخرى : أنَّ أسماء الله وصفاته مترادفة من جهة دلالتها على الذات الإلهية ، ومتباينة من جهة ما تضمنه كل واحد منها من معنى مختص .^(١)

قال الدارمي: (أسماء الله هي تحقيق صفاته ... ولا تقاس أسماء الله بأسماء الخلق ؛ لأنَّ أسماء الخلق مخلوقة مستعارة ، وليست أسماؤهم نفس صفاتهم ، بل مخالفة لصفاتهم . وأسماء الله صفاته ، ليس شيء منها مخالفاً لصفاته ، ولا شيء من صفاته مخالفاً لأسمائه ... لأنك إذا قلت: (الله) فهو (الله) ، وإذا قلت: (الرحمن) فهو (الرحمن) وهو (الله) ، فإذا قلت: (الرحيم) فهو كذلك ، وإذا قلت: (حكيم- عليم- حميد- مجيد- جبار- متكبر- قاهر- قادر) فهو كذلك ، هو (الله) سواء ، لا يخالف اسم له صفته ، ولا صفته اسماً . وقد يسمى الرجل حكيماً وهو جاهل ، وحكماً وهو ظالم ، وعزيراً وهو حقير ، وكريماً وهو لئيم ، وصالحاً وهو طالح ، وسعيداً وهو شقي ، ومحموداً وهو مذموم ، وحبیباً وهو بغيض ... وليس كذلك الله تعالى وتقدس اسمه ، كل أسمائه سواء ، لم يزل كذلك ولا يزال ، لم تحدث له صفة ولا اسم لم يكن كذلك . كان خالقاً قبل المخلوقين ، ورازقاً قبل المرزوقين ، وعالماً قبل المعلومين ، وسميعاً قبل أن يسمع أصوات المخلوقين ، وبصيراً قبل أن يرى أعيانهم مخلوقة) .^(٢) وقال ابن تيمية: (فأسماءه كلها متفقة في الدلالة على نفسه المقدسة ، ثم كل اسم يدل على معنى من صفاته ليس هو المعنى الذي دل على الاسم الآخر . فالعزير يدل على نفسه مع عزته ، والخالق يدل على نفسه مع خلقه ، والرحيم يدل على نفسه مع رحمته ، ونفسه تستلزم جميع صفاته . فصار كل اسم يدل على ذاته والصفة المختصة به بطريق المطابقة ، وعلى أحدهما بطريق التضمن ، وعلى الصفة الأخرى بطريق اللزوم) .^(٣)

وهذا المعنى - الذي هو دلالة الأسماء على صفاتها- قد سماه قوم بالاشتقاق، وقصدوا به أن الأسماء الحسنى دالة على صفات كمال الرب عز وجل ، وأنها ملاقية لمصادرها في اللفظ والمعنى ، لا أنها متولدة منها تولد الفرع من الأصل حتى يقال إن أسماء الرب قديمة والقديم لا مادة له ، بل المراد دلالتها على صفات الكمال . ولا محذور في التعبير عن هذا المعنى بلفظ الاشتقاق ؛ إذ هي كذلك مشتقة من معانيها القائمة بها.^(٤)

(١) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣،٥٩ ، بدائع الفوائد لابن القيم ١، ٢٨٥ ، والقواعد المثلى لابن عثيمين ص، ٢٤-٣١ .

(٢) رد عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد ، تحقيق محمد حامد الفقي ص: ٧-٩ .

(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٧، ١٨٥ .

(٤) انظر: بدائع الفوائد لابن القيم ١، ٣٩-٤٠ ، وانظر كتاب اشتقاق أسماء الله لأبي القاسم الزجاجي .

المُنْتَحَنَةِ الصُّفَى الْجَنَّةِ الْمُنَافِقُونَ ﴿١﴾، فلما كانت تلك الأسماء لتلك الآلهة مزعومة لا حقيقة لها ؛ وصفت بكونها أعلاماً محضة مجردة عن معانيها. بخلاف أسماء الله الحسنى ؛ فإن الله تعالى هو من سمي نفسه بها لا أن الخلق سموه بها ، وهو أعلم بعظمته وكماله ، وأسمائه دالة على معانيها الحقة التي اختص بها دون غيره ، وليست كأسماء تلك الآلهة المزعومة التي هي أسماء وأعلام محضة مجردة عن معانيها ، ولهذا وجبت له الربوبية والألوهية على خلقه أجمعين . وهذا مما يبين فساد هذا المذهب وما ينطوي عليه من لوازم فاسدة ، ويصدق على أصحابه أنهم فروا من شيء فوقوا في شر منه .

و(الحسنى) تأنيث الأحسن ، أي التي هي أحسن الأسماء ، لدالاتها على أحسن مسمى وأشرف مدلول .^(٢) ووصف الله أسماءه بالحسنى لأنها بالغة في الحسن نهايته ؛ فهي أحسن الأسماء لفظاً ومعنى وأثراً . وما كونها (حسنى) إلا لدالاتها على ما امتدح به الرب نفسه ، وإلا فأياً حسن في أعلام محضة لا تتضمن خصائص المسمى بها وصفاته ومحامده التي يحمد عليها خلقه ؟ بل هي الأصل المشتمل على صفات الرب وأفعاله ، والدالة على معاني توحيده في ألوهيته وربوبيته وكماله في أسمائه وصفاته . ولما كانت أسماء ذات معانٍ دالة على كمال الله المطلق من كل وجه ، وما يجب له من التوحيد والتنزيه ، كانت الحسنى .^(٣)

يقول ابن القيم : (أسماء الرب تبارك وتعالى دالة على صفات كماله ، فهي مشتقة من الصفات ، فهي أسماء ، وهي أوصاف ، وبذلك كانت حسنى . إذ لو كانت ألفاظاً لا معاني فيها لم تكن حسنى ، ولا كانت دالة على مدح ولا كمال ، ولساغ وقوع أسماء الانتقام والغضب في مقام الرحمة والإحسان ، وبالعكس ؛ فيقال: اللهم إنني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت المنتقم ، واللهم أعطني فإنك أنت الضار المانع ، ونحو ذلك ... وأيضاً لو لم تكن أسمائه مشتملة على معانٍ وصفات لم يسُغ أن يخبر عنه بأفعالها ، فلا يقال: يسمع ويرى ، ويعلم ويقدر ويريد ، فإن ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها ، فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها . وأيضاً فلو لم تكن أسمائه ذوات معانٍ وأوصاف لكانت جامدة كالأعلام المحضة ، التي لم توضع لمسامها باعتبار معنى قام به ، فكانت كلها سواء ، ولم يكن فرق بين مدلولاتها ، وهذا مكابرة صريحة ، وبهت بين . فإن من جعل معنى اسم التقدير هو معنى اسم السميع البصير ، ومعنى اسم التواب هو

(١) سورة النجم: ٢٣

(٢) انظر : فتح القدير للشوكاني ٢، ٣٠٥ .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية ٣، ١٢٩ - ١٣١ ، وشرح الأصبهانية لابن تيمية: ٥١٥-٥١٦ ، ومختصر الصواعق المرسله لابن القيم ٢، ٤٥٧-٤٥٨ ، و مدارج السالكين لابن القيم ١، ٢٢٦-٢٣٥ ، والقواعد المثلى لابن عثيمين ص: ١٣ .

معنى اسم المنتقم ، ومعنى اسم المعطي هو معنى اسم المانع ، فقد كابر العقل واللغة (الفطرة) .^(١)

ولذلك قال الله تعالى لعباده : ﴿ يَا لَئِذَا مَنِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ ﴾^(٢) ، ﴿ ﴿ سُورَةُ الْفَاتِحَةِ ﴾ الْبَيْتِ
الْعَظِيمِ الشَّيْطَانِ الْمَلَأْتِ الْأَنْجُطِ الْأَعْرَافِ الْأَفْكَالِ الْبُؤْسِ يُؤْنِسُ ﴾^(٣) ، ﴿ الْمُؤْمِنُونَ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ
السُّجُودِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ ﴾^(٤) ، ﴿ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ الْبُؤْسِ ﴾^(٥) .

المبحث الأول : في بيان مقصد الشرع من بسط ذكر أسماء الله وصفاته وتعريف العباد بها

قد دلت الدلائل الشرعية على أن مقصد الوحي من بسط ذكر أسماء الله تعالى وصفاته أمران ؛ أحدهما: لبيان تمام كمال الرب وجلاله وعظمته وكبريائه، والثاني : لبيان تفاصيل خصائص الرب سبحانه وبحمده ، التي تفرد وتوحد بها ، وأنها موجب استحقاقه لإفراجه بمقتضياتها . وأمر العباد بلالزم ذلك وهو توحيد بخصائصه سبحانه وما يستحقه على عباده قولاً واعتقاداً وعملاً ، وحمده بحامده التي تضمنتها أسماؤه وصفاته . فالتفرد بصفات الكمال المطلق يستلزم تعلق القلب به سبحانه ، محبة وخوفاً ورجاءً وتألهاً في الظاهر والباطن .

يقول ابن تيمية: (والله سبحانه لم يذكر هذه النصوص لمجرد تقرير صفات الكمال له ؛ بل ذكرها لبيان أنه المستحق للعبادة دون ما سواه . فأفاد الأصليين اللذين بهما يتم التوحيد : وهما إثبات صفات الكمال رداً على أهل التعطيل، وبيان أنه المستحق للعبادة لا إله إلا هو رداً على المشركين . وأيضاً فإن الله سبحانه أخبر أن له الحمد ، وأنه حميد مجيد ، وأن له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم ونحو ذلك من أنواع المحامد . و الحمد نوعان : حمد على إحسانه إلى عباده وهو من الشكر ، وحمد لما يستحقه هو بنفسه من نعوت كماله . وهذا الحمد لا يكون إلا على ما هو في نفسه مستحق للحمد ، وإنما يستحق ذلك من هو متصف بصفات الكمال ، وهي أمور وجودية فإن الأمور العدمية المحضة لا حمد فيها ولا خير ولا كمال . ومعلوم أن كل ما يحمد فإنما يحمد على ما له من صفات الكمال ، فكل ما يحمد به الخلق فهو من الخالق ،

(١) مدارج السالكين لابن القيم ١، ٢٢٦-٢٢٩ ، وانظر بدائع الفوائد لابن القيم ١ ، ٢٨٩ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٧، ٢٩٢ .

(٢) سورة الأعراف: ١٨٠

(٣) سورة الإسراء: ١١٠

(٤) سورة طه: ٨

(٥) سورة الحشر: ٢٤

التوحيد تدل على تفرده سبحانه بالألوهية ، وتنزيهه بالبراءة من الشرك يستلزم إفراده بالألوهية ، وكل ذلك لما له من الأسماء الحسنى الدالة على تفرده بما يجب له عز وجل . ولذلك قال الإمام أحمد : (نعبد الله بصفاته ، كما وصف به نفسه) .^(١) وقال أبو القاسم التيمي الأصبهاني : (قال بعض العلماء : أول فرض فرضه الله تعالى على خلقه معرفته ، فإذا عرفه الناس عبده ، قال تعالى : ﴿ الضُّحَى الشَّرْحُ التَّيْنُ الْحَلْقُ الْقَلْبُ الْبَيْتُ ﴾ .^(٢) فينبغي للمسلمين أن يعرفوا أسماء الله وتفسيرها فيعظموا الله حق عظمته ... فالله الذي خلقنا ورزقنا ونحن نرجوا رحمته ونخاف من سخطه أولى أن نعرف أسماءه ونعرف تفسيرها) .^(٣) ومثله قول ابن القيم إن الله تعالى جعل مفتاح الرسل عليهم السلام وزبدة رسالتهم : (معرفة المعبود سبحانه بأسمائه وصفاته وأفعاله ، وعلى هذه المعرفة تتبني مطالب الرسالة جميعها؛ فإن الخوف والرجاء والمحبة والطاعة والعبودية تابعة لمعرفة المرجو المخوف المطاع المعبود).^(٤)

فمعرفة أسماء الرب وما دلت عليه من صفات الكمال والجلال من أعظم الأدلة والبراهين على أنه المعبود الذي لا تتبغى العبادة إلا له وحده . قال ابن سعدي : (النعوت العظيمة ، والأوصاف الكاملة ، أكبر الأدلة والبراهين على أنه المعبود وحده ، الذي يجب أن يذلَّ له غاية الذلِّ والتعظيم ، وغاية الحب والتأله ، وأنه الحق وما سواه باطل . وهذه حقيقة التوحيد ، ولبَّه وروحه ، وسر الإخلاص).^(٥)

فإذا تبين ذلك ؛ فإن أسماء الله تعالى قد جمعت معاني توحيد الله تعالى الواجب له على عباده ، في ألوهيته ، وربوبيته ، وكمالته في أسمائه وصفاته وأفعاله ، بما تضمنته من تلك المعاني ودلت عليه . ودلالة الأسماء الحسنى على الصفات متنوعة ، فمن الأسماء الحسنى ما يدلُّ على معاني ألوهيته واستحقاقه على عباده العبادة والطاعة كاسم : الله والإله والحمد والحكم ، ومنها ما يدلُّ على ربوبيته وانفراده بالخلق والتدبير كاسم : الرب والخالق والبارئ والمصور والملك والمالك والمهيمن والمنكبر ، ومنها ما يدلُّ معاني الكمال والجلال والتعظيم والتنزيه كاسم : السلام والقدوس والعظيم والمجيد .

ومن تأمل أسماء الله تعالى وما دلت عليه وتضمنته ؛ فُتَّح له باب عظيم من العلم ، وتبين له ارتباط الخلق والأمر بالأسماء الحسنى ، وأن الخلق والأمر أثر من آثارها ، وعنهما يصدران .

(١) رواه ابن بطه في الإبانة الكبرى ٢، رقم ٢٨٤٥ .

(٢) سورة محمد: ١٩

(٣) الحجة في بيان المحجة ١٢٢، ١٢٣ .

(٤) مختصر الصواعق المرسله ٤، ١ .

(٥) القول السديد شرح كتاب التوحيد لابن سعدي ص: ٢٩٠ .

فإن مدار تحقيق العبودية ومعرفة ما يختص الله به ويجب له قائم على العلم المفصل بأسمائه الحسنى ، ولذا كان من طريقة القرآن ختم الآيات بأسماء الله المناسبة للسياق ، لبيان أن خلقه وأمره وحقه على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً إنما هو صادر عن أسمائه وصفاته ، فرجعت العبودية ، والخلق والأمر ، إلى مقتضى الأسماء الحسنى .^(١)

ومن قصّر في العلم بهذا الباب وقع في التقصير فيما يجب لله تعالى من التوحيد . وبالجملة فإن أصل التوحيد والإيمان وقاعدته ؛ هو إثبات أسماء الله الحسنى وما تضمنته من الصفات ، (وكلما كان العبد بها أعلم ؛ كان بالله أعرف ، وله أطلب ، وإليه أقرب . وكلما كان لها أنكر ؛ كان بالله أجهل ، وإليه أكره ، ومنه أبعد . والله ينزل العبد من نفسه حيث ينزله العبد من نفسه ، فمن كان لذكر أسمائه وصفاته مبغضاً وعنهما نافرأً ومنفراً ؛ فالله أشد له بغضاً ، وعنه أعظم إعراضاً ، وله أكبر مقتاً).^(٢)

والأدلة الشرعية قد أوضحت هذا غاية الإيضاح ، وبينته غاية البيان ، وبينت أن مدار الخلق والأمر الكوني القدري والأمر الشرعي والعبودية على أسماء الله الحسنى . فقد ذكر الله في كتابه أن ما سمي به نفسه هو الكمال الذي لا يستحقه سواه ،^(٣) فجاهده جاهد لكمال الرب تعالى ، وتمدح بكل اسم وما تضمنه من وصف وأثنى به على نفسه ، ومجد به نفسه ، وحمد به نفسه ، فذكر الله سبحانه أسماءه الحسنى على وجه المدحة له والتعظيم والتمجيد ، وتعرف بها إلى عباده ليعرفوا كماله ومجده وعظمته وجماله ، وكثيراً ما يذكرها عند ذكر آلهتهم التي عبدوها من دونه ، فيذكر سبحانه من أسمائه الدالة على صفات كماله ما هو منتف عن آلهتهم، فيكون ذلك من أدل دليل على بطلان إلهيتها وفساد عبادتها .

وكانت سورة الإخلاص: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال تعالى: ﴿ ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صِدْقَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ﴾ ﴾^(٤) تعدل ثلث القرآن ، لأنها أخلصت الإخبار عن الرب تعالى بأسمائه الدالة على كمال صفاته دون خلقه، عن عائشة رضي الله عنها: (أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية ، وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد ، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : سلوه لأي شيء يصنع ذلك ، فسألوه ، فقال : لأنها صفة الرحمن ، وأنا

(١) انظر : مفتاح دار السعادة لابن القيم ٢،٩٠ وما بعدها .

(٢) الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية المشهورة بالنونية لابن القيم ص: ٣٢-٣٣ ، وانظر القول السديد شرح كتاب التوحيد لابن سعدي ص: ٢٣٠ ، ٢٥٥ .

(٣) الكلام هنا [وما بعده] مستفاد من الصواعق المرسله لابن القيم [تحقيق الدخيل] مع تصرف فيه وتقديم وتأخير واختصار ٤،٩٠٩-٩١٧ ، وانظر بدائع الفوائد ١ ، ٢٨٦-٢٨٧ .

(٤) سورة الإخلاص: ١ - ٤ .

أحب أن أقرأ بها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله يحبه) .^(١) فتعرّف إلى عبادته
بـ: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال تعالى: ﴿ ، لإعلامهم أنه
الأحد المتفرد بالكمال المطلق في معاني الخلق والملك والتدبير ومن بيده كل شيء ، فلذلك لا
يجوز أن يقصد العباد غيره في عبوديته وطلب قضاء حوائجهم ، فإنه الصمد والسيد المقصود
في قضاء الحوائج والمسائل .^(٢)

وكانت آية الكرسي : ﴿ الْمُؤْمِنُونَ الْفُقَرَاءُ الشُّعْرَاءُ النَّبَاتُ الْغَضَبُ الْغَبَابُ الْهَرُوفُ الْفُتَاتُ
السُّجُودُ الْأَجْرَانِ سُبْحَانَكَ ﴾^(٣) سيدة آي القرآن وأفضلها ، لاشتمالها على دلائل توحيده بما له
من الأسماء والصفات، وفيها الاسمين من أسماء الله الحسنى: (الحي القيوم) ، اللذين قيل إنهما
اسم الله الأعظم ؛ لما تضمناه من معاني جميع الصفات ، فاسم (الحي) مشتمل على جميع
الصفات الذاتية ، واسم (القيوم) مشتمل على جميع صفات الأفعال ، وقيل اسم الله الأعظم غيره
(٤) .

وقد تنوعت طريقة القرآن في بيان شمول أسماء الله الحسنى للخلق والأمر :

فتارة يذكر الرب أسماءه الحسنى عند دعوته عباده إلى ذكره وشكره وعبادته ، فيذكر لهم من
أسمائه الدالة على أوصاف كماله ونعوت جلاله ما يجدون قلوبهم إلى المبادرة إلى دعوته
والمسارعة إلى طاعته ، ويذكر لهم أسماءه الدالة على صفاته عند ترغيبهم وترهيبهم لتعرف
القلوب من تخافه وترجوه . وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو ويقول : (اللهم إني
أسألك أني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
أحد . فقال : لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب ، وفي لفظ : لقد
سألت بالاسم الأعظم) .^(٥) وذلك لما تضمنه هذا الدعاء من أسماء الرب وصفاته . وفي حديث
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما أصاب أحداً

(١) رواه البخاري في صحيحه ، ك التوحيد ، ح: ٦٩٤٠ ، ومسلم في صحيحه ، ح: ١٣٤٧ .

(٢) انظر: تفسير ابن جرير ٢٤،٦٩١-٢٤،٦٩٣، تفسير ابن كثير ٨،٥٢٨-٨،٥٢٩، تفسير
السعدي ٨،٢٠٠ ، بدائع الفوائد لابن القيم ١،٢٨٢-١،٢٨٣ و٢٩٦-٢٩٧، وانظر ما ذكره ابن تيمية فيما
من ورد في تفسير اسم الله (الصمد) ١٧،٢١٤-٢٣٤ .

(٣) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٤) انظر الأقوال في تعيين اسم الله الأعظم : كتاب (اسم الله الأعظم) للدكتور عبد الله بن عمر
الدميحي . وللسيوطي رسالة بعنوان : (الدر المنظم في الاسم الأعظم) ضمن كتابه الحاوي للفتاوي
٣٨٠-٣٨٣ .

(٥) رواه أبو داود في سننه ، ك الصلاة ، ح ١٤٩٣ والترمذي في سننه ، ك الدعوات ، ح ٣٤٧٥
وقال هذا حديث حسن غريب .

قط هم ولا حزن ؛ فقال : اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماضٍ في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو أنزلته في كتابك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهب همي ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرجاً .

قال : فقيل : يا رسول الله ألا نتعلمها ؟ فقال : بلى ، ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها (١) .

وتارة يذكر أسماءه المتضمنة لصفاته عند سؤال عباده لرسوله صلى الله عليه وسلم عنه جل وعلا ، ويذكرها عند سؤالهم له عن أحكامه ، حتى إن الصلاة لا تتعقد إلا بذكر أسمائه وصفاته ، فذكر أسمائه روحها وسرها ، يصحبها من أولها إلى آخرها . وإنما أمر بإقامتها ليذكر بأسمائه وصفاته ، وأمر عباده أن يسألوه بأسمائه وصفاته ، ففتح لهم باب الدعاء رغياً ورهباً ليذكره الداعي بأسمائه وصفاته ، فيتوسل إليه بها ، ولهذا كان أفضل الدعاء ما توسل فيه الداعي إليه بأسمائه وصفاته .

وتارة يذكر أسماءه عند أحكامه وأوامره ونواهيه ، فقل أن تجد آية حكم من أحكام المكلفين إلا وهي مختمة باسم من أسمائه الحسنی أو اسمين ، للدلالة على صدور الأحكام عن معاني الأسماء الحسنی . كقوله تعالى : ﴿ التَّكْوِينِ الْاِنْطِقَارِ الْمُطْفِقِينَ الْاَشْفَاقِ الْبُرُوجِ الظَّالِقِ الْاَعْلَى الْعَاشِيَةِ الْفَجْرِ الْبَلَدِ ﴾ (٢) وقوله : ﴿ الْفَجْرِ الْجَارِيِ الْخَالِدِ الْكَمَالِ الْجَبَرِ الْمُتَنَبِّهِ الصَّفِّ الْجَمْعِ الْمَبْفُوحِ النَّجَّارِ الظَّالِقِ الْيَجْنَازِ الْمَلِكِ الْقَلْبِ الْمَقْلَعِ الْمَجْلَلِ ﴾ (٣) وقوله في آية المواريث : ﴿ الْمَجْلَلِ نَوْجِ الْيَنْبِ الْمَرْمَلِ الْمُدْرِ الْفِيَامَةِ الْاَسْتِ الْمَسْتَلَاةِ النَّبَا الْتَارِكَةِ عَسَى التَّكْوِينِ الْاِنْطِقَارِ الْمُطْفِقِينَ الْاَشْفَاقِ الْبُرُوجِ الظَّالِقِ الْاَعْلَى ﴾ (٤) وقوله : ﴿ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٥) ونحو ذلك من الآيات مما كثر وروده في القرآن الحكيم .

وبالجملة ؛ فالأمر في شأن ارتباط الخلق والأمر بأسماء الله الحسنی كما قال ابن القيم : (من كان له نصيب من معرفة أسمائه الحسنی ، واستقر عنده آثارها في الخلق والأمر ، رأى الخلق والأمر منتظمين بها أكمل انتظام ، ورأى سريان آثارها فيهما ، وعلم - بحسب معرفته بها - ما يليق

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ، مسند عبد الله بن مسعود ، ح : ٣٧٠٤ .

(٢) سورة الممتحنة : ١٠ .

(٣) سورة النساء : ٢٦ .

(٤) سورة النساء : ١١ .

(٥) سورة المائدة : ٣٨ .

بكماله وجلاله أن يفعله وما لا يليق . فاستدل بأسمائه على ما يفعله وما لا يفعله ، فإنه لا يفعل خلاف موجب حمده وحكمته . وكذلك يعلم ما يليق به أن يأمر به ويشعره مما لا يليق به ، فيعلم أنه لا يأمر بخلاف موجب حمده وحكمته ... فسبحانه وبحمده ، لا يحصى أحد من خلقه ثناء عليه ، بل هو كما أتى على نفسه ، وفوق ما يتنى عليه خلقه. فله الحمد أولاً وآخراً ، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، كما ينبغي لكرم وجهه ، وعز جلاله ، ورفيع مجده ، وعلو جدته^(١) .

والأدلة الشرعية في بيان دلالة الأسماء الحسنى على معاني التوحيد الواجب لله تعالى كثيرة متنوعة ، ولكن يمكن القول بأن أصول هذه الأدلة اجتمعت في ثلاثة دلائل ؛ فمنها ما جاء في بيان أن تحقيق التوحيد مبني على تحقيق العلم بأسماء الله تعالى ، ومنها ما جاء في تقرير أن الانحراف عن التوحيد سببه الانصراف عن العلم بأسماء الله وصفاته وما تقتضيه ، أو التحريف في باب أسماء الله تعالى وصفاته وما تقتضيه ، ومنها ما جاء أن دخول الجنة معلق بإحصاء الأسماء الحسنى قولاً واعتقاداً وعملاً . وهو ما ستبين وجوه دلالتها على هذا المعنى في المباحث الثلاثة الآتية .

المبحث الثاني : في دلالة قول الله تعالى : ﴿ يَا لَهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ ﴾ :

يقول الله تعالى : ﴿ يَا لَهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾^(٢) ومثله قول الله تعالى : ﴿ ﴿ سُوْرَةُ الْفَاتِحَةِ ﴾ الْبَقَّةُ الْعَمْرَأَةُ الْيَسَاءُ الْمُنَادِيَةُ الْأَنْعَامُ الْأَعْرَافُ الْأَنْفَالُ الْتَوْبَةُ يُوسُفُ ﴾^(٣) ، وقول الله تعالى : ﴿ الْمُنْفُؤُونَ الْبُنُورُ الْفُرْقَانُ الشَّجَرَةُ الْمَمْنُونُ الْقَصَصُ الْحَبْكُوتُ الْبُرُؤُ الْفَتَمَانُ ﴾^(٤) ، وقول الله تعالى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال تعالى : ﴿ ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾^(٥) .

فأما قول الله تعالى : ﴿ يَا لَهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ فإن هذه الآية قد دلت على دلالة الأسماء الحسنى على التوحيد : في قوله تعالى : ﴿ الرَّجِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ ﴾ ، وفي قوله تعالى : ﴿ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ .

(١) طريق الهجرتين لابن القيم ١، ٢٧٣-٢٧٩ ، وانظر الصواعق المرسله ٤، ٩٠٩-٩١٧ ، وبدائع الفوائد ١، ٢٨٦ .

(٢) سورة الأعراف: ١٨٠ .

(٣) سورة الإسراء: ١١٠ .

(٤) سورة طه: ٨ .

(٥) سورة مريم: ٦٥ .

(الْبُرُوقُ لِقُنُوتِ) أي صفات الكمال، التي لا يصح ولا يتصور أن يشوبها نقص ما ، بل هو متصف بها دائماً اتصافاً حقيقياً لا يمكن انفكاكه ، كما يكون لغيره من الاتصاف ببعض المحاسن في بعض الأحيان ثم يعجز عنه في وقت آخر أو بالنسبة إلى زمان آخر).^(١) ويقول ابن سعدي: (فلما قرّر كماله المطلق بعموم خلقه وعموم أمره ونهيه وعموم رحمته وسعة عظمته وعلوه على عرشه وعموم ملكه وعموم علمه؛ نتج من ذلك أنه المستحق للعبادة، وأن عبادته هي الحق التي يوجبها الشرع والعقل والفطرة، وعبادة غيره باطلة فقال: (الْمُؤْمِنُونَ الْبُرُوقُ الْبُرُوقَانِ الشَّجَرَةُ النَّبَاتُ الْقَصَبُ) ؛ أي: لا معبود بحق ، ولا مألوه بالحب والذل والخوف والرجاء والمحبة والإنابة والدعاء إلا هو . (الْعَجَبُونَ الْبُرُوقُ لِقُنُوتِ) أي: له الأسماء الكثيرة الكاملة الحسنى، من حسنيتها أنها كلها أسماء دالة على المدح، فليس فيها اسم لا يدل على المدح والحمد، ومن حسنيتها أنها ليست أعلاماً محضة وإنما هي أسماء وأوصاف، ومن حسنيتها أنها دالة على الصفات الكاملة، وأن له من كل صفة أكملها وأعمها وأجلها، ومن حسنيتها أنه أمر العباد أن يدعوه بها؛ لأنها وسيلة مقربة إليه، يحبها ويحب من يحبها، ويحب من يحفظها، ويحب من يبحث عن معانيها، ويتعبد له بها، قال تعالى: والله الأسماء الحسنى فادعوه بها).^(٢)

وأما قول الله تعالى: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٣)، فمحل دلالة الآية على دلالة الأسماء الحسنى على معاني التوحيد الواجب لله تعالى ، وأن لازم إثباتها هو إخلاص العبودية لله الذي له الأسماء الحسنى التي لا يساميه فيها أحد - في قوله سبحانه (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ؛ فإنه واقع موقع التعليل للأمر بعبادته والاصطبار عليها . والاستفهام إنكاري ، أي لا مسامي لله تعالى ولا مماثل له ينازعه حقيقة أسمائه وصفاته ، فكيف يعبد سواه ؟ وكيف لا يصطبر على عبادته وحده ؟ وهو المنقرد بمعاني توحيده التي دلت عليها أسماؤه الحسنى تضمناً واقتضاً . فلما كان الرب سبحانه هو الذي له الأسماء الحسنى المتضمنة لصفات الكمال لا يماثله في ذلك أحد استحق أن يفرد بالعبادة ومعاني التوحيد ، وأن يصطبر على عبادته .^(٤) يقول ابن سعدي: (" بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " ؛ أي: هل تعلم لله مسامياً ومشابهاً ومماثلاً من المخلوقين؟ وهذا استفهام بمعنى النفي المعلوم بالعقل ، أي: لا تعلم له مسامياً ولا مشابهاً . لأنه الرب وغيره مريبوب، الخالق وغيره

(١) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي ١٢، ٢٧٠ .

(٢) تفسير ابن سعدي ١٠١٨، ٥ .

(٣) سورة مريم: ٦٥ .

(٤) انظر: تفسير ابن جرير ١٨، ٢٢٦، التحرير والتنوير لابن عاشور ١٧، ٢٤٢ .

مخلوق، الغني من جميع الوجوه وغيره فقير بالذات من كل وجه ، الكامل الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه وغيره ناقص ليس فيه من الكمال إلا ما أعطاه الله تعالى . فهذا برهان قاطع على أن الله هو المستحق لإفراده بالعبودية ، وأن عبادته حق، وعبادة ما سواه باطل ، **فلهذا أمر بعبادته وحده ، والاصطبار لها ، وعلل ذلك بكماله وانفراده بالعظمة والأسماء الحسنى** .^(١) فعبودية الله تعالى لازم كماله في أسمائه وصفاته ، كما قال ابن القيم : (لا ريب أن كمال العبودية تابع لكمال المحبة ، وكمال المحبة تابع لكمال المحبوب في نفسه ، والله سبحانه له الكمال المطلق التام في كل وجه ، الذي لا يعتريه توهم نقص أصلاً ، ومن هذا شأنه فإن القلوب لا يكون شيء أحب إليها منه ، ما دامت فطرها وعقولها سليمة ... وهذا الباعث أكمل بواعث العبودية وأقواها) .^(٢)

فلما كان لا نظير له في أسمائه وما تضمنته من الحقائق ، ولا سمي له كان لا إله غيره ولا رب سواه .

فدل ما سبق على أن توحد الله تعالى وتفرده بمعاني الكمال وموجبات استحقاق العبودية على الخلق متضمن في أسمائه وصفاته ، وأن إفراده سبحانه بالعبادة والطاعة لازم كماله في أسمائه وصفاته .

المبحث الثالث : في دلالة حديث (إنَّ لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة)

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إنَّ لله تسعةً وتسعين اسماً ، مائةً إلا واحداً ، من أحصاها دخل الجنة).^(٣)

في هذا الحديث الوعد بالجنة لمن أحصى أسماء الله عز وجل ، وترتيب هذا الجزاء العظيم بالجنة على من أحصى أسماء الله يدل على أن لهذا الإحصاء شأنًا عظيمًا .

وبيان هذا الشأن أن يقال : لما كانت أسماء الله سبحانه وتعالى متضمنة لمعاني كماله التي تفرّد بها ؛ كان إحصاؤها هو الطريق للعلم بتفاصيل كمال الرب عز وجل، وكلما كان العبد بالله أعرف وأعلم كان له أخشى وأتقى ، والعلم بذلك لا يكون نافعاً إلا إذا لآزمه العمل بما يقتضيه ذلك العلم . ولذا فإن إحصاء أسماء الله تعالى لا يتحقق ويكون نافعاً إلا إذا اجتمع فيه العلم والعمل . قال أبو نعيم الأصبهاني: (الإحصاء المذكور في الحديث ليس هو التعداد ، وإنما

(١) تفسير ابن سعدي ١٠٠٨، ٥.

(٢) مفتاح دار السعادة ٢، ٤٩٠.

(٣) رواه البخاري في صحيحه ، ك التوحيد ، ح: ٦٩٥٧ ، ومسلم في صحيحه ، ح: ٢٦٧٧.

العمل والتعقل بمعاني الأسماء والإيمان بها) .^(١) وهذا هو الصواب في معنى الإحصاء الوارد في الحديث ، من جهتين : من جهة معنى لفظ (الإحصاء) ؛ فإنه مستعمل في معنى العَدِّ والحفظ ، وفي معنى التعقل والفهم ، يقال: فلان ذو حِصاة ؛ أي ذو عقل وفهم ومعرفة .^(٢) فلفظ الإحصاء يجمع في معناه العلم بالشيء وحفظه ، وكذلك تعقله وفهمه والعمل بمقتضاه . وقد دلّ على ذلك استعماله في النصوص الشرعية بهذا المعنى ، مثل قول الله تعالى: ﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ أَعُوذُ﴾^(٣) أي لن تطيقوا العمل به ، قال ابن جرير: (يقول : علم ربكم ، أيها القوم الذين فرض عليهم قيام الليل ، أن لن تطيقوا قيامه (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ) ، إذ عجزتم وضعفتم عنه ، ورجع بكم إلى التخفيف عنكم . وبنحو الذي قلنا في معنى قوله: (تَعَالَى: ﴿ قَالَ أَهْلُ التَّوِيلِ ﴾) .^(٤) فمعنى (﴿ قَالَ أَهْلُ التَّوِيلِ ﴾) في الآية لن تطيقوه عملاً ، ففيه تفسير الإحصاء بالعمل .

وفي الحديث (لا أحصي ثناء عليك) قال ابن الأثير : (أي لا أحصي نعمتك والثناء بها عليك ، ولا أبلغ الواجب فيه) .^(٥) فالمعنى لا أحصي الثناء عليك قولاً ، ولا أحصيه عملاً . وفي الحديث (استقيموا ولن تحصوا ، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة) ، وهو في معنى الحديث الأول : ولن تحصوا الاستقامة قولاً وعملاً .

والجهة الثانية من جهتي دلالة لفظ الإحصاء في الحديث على تضمينه للتوحيد العلمي والتوحيد العملي : أنّ المقرّر في نصوص الكتاب والسنة ، والمُجمَع عليه من سلف الأمة ، أنّ الوعد بدخول الجنة مشروط بمقيد بتحقيق الإيمان قولاً وعملاً،^(٦) فمجيء الوعد في هذا الحديث بالجنة لمن أحصى أسماء الرب ﷻ لا يخرج عن هذا المقرّر المجمع عليه عند السلف ، من أنه مشروط بالجمع بين القول والعمل . وعلى هذا قال ابن القيم: (مراتب إحصاء أسمائه تبارك وتعالى التي من أحصاها دخل الجنة ثلاث ؛ المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها ومعانيها ، المرتبة

(١) نقله ابن حجر في فتح الباري ١١، ٢٢٦، وانظر التعليق على القواعد المثلى للشيخ عبد الرحمن البراك ص، ٥١-٥٢ .

(٢) انظر: القاموس المحيط ٤، ٣١٩، والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١، ٣٩٨-٣٩٧ ، تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص، ٢٢-٢٤ وشأن الدعاء للخطابي ص، ٢٦-٢٩ .

(٣) سورة المزمل ٢٠ .

(٤) تفسير ابن جرير ٢٣، ٦٩٧ .

(٥) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ١، ٣٩٧ .

(٦) انظر مثلاً : كتاب الشريعة للأجري ٢، ٦٨٤-٦٨٥ .

الثانية فهم معانيها ومدلولها ، المرتبة الثالثة دعاؤه بها ، كما قال تعالى : ﴿ يَا لَئِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فَأَمَّا إِذَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ الْوَحْيَ وَالْعَزْمَ وَالْجُودَ وَأَخَذَتِهَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَعْيُنُ عَصَا إِبْرَاهِيمَ فَأَخَذَتْهَا فِي الْوَكْدِ الْوَحْدِ وَإِنَّا نَسُوقُ الْكِرْبَانَ إِلَيْهِمْ كَوْتًا ذَسَاتًا ﴾ (١) وهو مرتبتان أحدهما دعاء ثناء وعبادة ، والثاني دعاء طلب ومسألة (٢) .

وعلى هذا فإن وجه دلالة الحديث على أن أسماء الله تعالى الحسنى قد استوفت معاني التوحيد العلمي والتوحيد العملي : ما جاء فيه من الحث على العلم بها والعمل بمقتضاها ، باستعمال لفظ (الإحصاء) المتضمن لهذا المعنى ، لأن إحصاءها يعني العلم المفصل بها وبمعانيها وما تقتضيه ، والقيام بمقتضياتها قولاً واعتقاداً وعملاً وعملاً . ومن عرف أسماء الله ومعانيها فأمن بها ، كان إيمانه أكمل ممن لم يعرف تلك الأسماء وإنما آمن بها إيماناً مجملاً ، أو عرف بعضها ، دون أن يحصي العلم بها والعمل بما تقتضيه . ومعلوم أنه إذا لم يحص العلم بها لم يحص العمل بما تقتضيه وتوجيهه ، فيقع في التقصير في العلم والعمل بما يجب عليه الله من توحيدهِ وإفراده بما يستحقه في القول والاعتقاد والعمل ، وكلما ازداد العبد معرفة بأسماء الله وصفاته وآياته كان إيمانه أكمل (٣) .

ولولا أن الأسماء الحسنى قد تضمنت كمالات الرب وعرفت بما يجب للرب من التوحيد العلمي والتوحيد العملي لما علق الوعد العظيم بدخول الجنة على إحصائها ، فلما جاء هذا التعليق بدخول الجنة على إحصائها أفادت دلالة ذلك على أن الأسماء الحسنى قد تضمنت ما يجب للرب سبحانه من التوحيد العلمي والتوحيد العملي ، وأن إحصاء الأسماء الحسنى المعلق عليه الوعد بدخول الجنة هو إحصاؤها علماً وإحصاؤها عملاً .

المبحث الرابع : في دلالة قول الله تعالى : ﴿ الْعَظِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ .

أخبر الله تعالى أن سبب انصراف العباد عن عبادته ، وانحرافهم عن طاعته ، وما يجب له ، ويليق بعلمه وحكمته وعدله ؛ أنهم ما قدروه حق قدره ، لأنهم ما عرفوه حق معرفته ، حيث جهلوا أسماءه وصفاته ، وجهلوا ما تضمنته ودلت عليه . وبسبب ذلك أنكروا أصول الدين ، فأنكروا رسالات الرسل التي بعثهم الله بها إلى خلقه ، وعبدوا غيره الضعيف العاجز الذي ما ازدادوا به إلا ضعفاً وعجزاً وذلاً وخزياً ، وأنكروا المعاد إليه وقدرته على إعادتهم كما بدأهم . وبين سبحانه في كتابه أن كل ذلك راجع إلى جهلهم به ، وبكماله وجلاله في أسمائه وصفاته ، ولو عرفوه ما كفروا به ولا أشركوا معه أحداً ، ولا كذبوا خبره وخبر رسله . يقول الله سبحانه : ﴿ سَمِعَ

اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ تَعَالَى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

(١) سورة الأعراف: ١٨٠ .

(٢) بدائع الفوائد ١، ٢٨٨ .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٧، ٢٣٣-٢٣٤ .

فتعظيم الله تعالى هو الأصل الذي يسوق صاحبه إلى توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة واجتناب الشرك ، والسبيل الذي يورث هذا الأصل هو العلم بالله تعالى الذي هو العلم بأسمائه وصفاته الدالة على كمال عظمته وكبريائه . ولذلك أخبر تعالى أنه إنما يخشاه حق خشيته من كمال علمه به ، فقال تعالى : (الْمُحْجَرَاتِ وَنَدَى الدَّارَاتِ الْهُنُورِ الْبَيْتِ الْعَبَّاسِيِّ الرَّحْمَنِ الْوَاقِعَةِ الْمُرِيدِ الْمُحْتَالَةِ الْمُرِيدِ) ^(١) . والمراد : العلماء به ، الذين علموه بكمالهم في أسمائه وصفاته ، وما يجب له وما ينتزه عنه ويتقدس ، فعظموه وقدروه حق قدره ، وخشوه حق خشيته ، وأفردوه بالعبادة والطاعة . ومن ازداد به علماً ازداد له حباً ، وازداد منه خوفاً ، وازداد فيه رجاءً . قال الحافظ ابن كثير : (" الْمُحْجَرَاتِ وَنَدَى الدَّارَاتِ الْهُنُورِ الْبَيْتِ الْعَبَّاسِيِّ الرَّحْمَنِ " أي : إنما يخشاه حق خشيته العلماء العارفون به ، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم التقدير العليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالأسماء الحسنى - كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به أكمل ، كانت الخشية له أعظم وأكثر ... قال ابن لهيعة ، عن ابن أبي عمرة ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : العالم بالرحمن من لم يشرك به شيئاً ، وأحلَّ حلاله ، وحرَّم حرامه ، وحفظ وصيته ، وأيقن أنه ملاقيه ومحاسب بعمله) . ^(٢) وحثُّ الآية بالاسمين العظيمين : (العزير الغفور) ؛ تعليل لوجوب الخشية منه ، لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعبادة عنهم ، ومن بيده العقاب والثواب حقه أن يخشى. ^(٣) روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه : (" الْمُحْجَرَاتِ وَنَدَى الدَّارَاتِ الْهُنُورِ الْبَيْتِ الْعَبَّاسِيِّ الرَّحْمَنِ " قال : الذين علموا أن الله على كل شيء قدير). ^(٤) ففسر ابن عباس رضي الله عنه هذين الاسمين في الآية بلازم ما تضمنه هذان الاسمان العظيمان ، وهو تمام القدرة الإلهية .

وقد كان هذا المقام - مقام تمام الخشية لله تعالى لتمام العلم به - هو المقام الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم ؛ أمرهم من الأعمال بما يطيقون ، قالوا: إننا لسنا كهينتك يا رسول الله ، إن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ، ثم يقول إنَّ أتقاكم وأعلمكم بالله أنا) . ^(٥) وعنهما رضي الله عنها : (أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه ، وهي تسمع من وراء الباب ، فقال: يا رسول الله تدركني الصلاة وأنا جنب ،

(١) سورة فاطر : ٢٨ .

(٢) تفسير ابن كثير ٦,٥٤٤ .

(٣) انظر: الكشاف للزمخشري ٥,١٥٤ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٤,٣٠٧ .

(٤) رواه ابن جرير في تفسيره ٢٠,٤٦٢ .

(٥) رواه البخاري في صحيحه ، ك الإيمان ، ح : ٢٠ .

أفأصوم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم ، فقال : لست مثلنا يا رسول الله ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقي).^(١) وعنها رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ما بال أقوام يتنزّهون عن الشيء أصنعه ، فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدّهم له خشية) .^(٢) وعن أنس بن مالك رضي الله عنه في خبر الثلاثة رهط ، وسؤالهم عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فكأنهم تقالوها ! وقولهم : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ، قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له ، لكنني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني).^(٣) يقول الحافظ ابن رجب: (فكونه أتقاهم لله يتضمن شدة اجتهاده في خصال التقوى وهو العمل ، وكونه أعلمهم به يتضمن أن علمه بالله أفضل من علمهم بالله ، وإنما زاد علمه بالله لمعنيين ؛ أحدهما: زيادة معرفته بتفاصيل أسمائه وصفاته وعظمته وكبريائه ، وما يستحقه من الجلال والإكرام والإجلال والإعظام . والثاني: أن علمه بالله مستند إلى عين اليقين ، فإنه رآه إما بعين بصره أو بعين بصيرته.. فلما زادت معرفة الرسول بربه زادت خشيته له وتقواه ، فإن العلم التام يستلزم الخشية ، كما قال تعالى: (الْمُحْسِنَاتُ مِنَ الذَّارِيَاتِ نُظُفَرٌ يُنْفِثْنَ الْعَسْفَرَ الْعَسْفَرُ الْمَصْبُورُ الرَّحْمَنُ)^(٤) فمن كان بالله وبأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه أعلم ؛ كان له أخشى وأتقى ، وإنما تنقص الخشية والتقوى بحسب نقص المعرفة بالله) .^(٥)

ومما ذكره الله تعالى في كتابه من حال من لم يقدره حق قدره ، ولا عظمه حق عظمته ، لأنه ما عرفه حق معرفته - ما جاء من ذمه تعالى لمن ظن به ظن السوء ، الذي هو ظن الجاهلية ، وأن سبب ظن السوء هذا برب العالمين ؛ هو الجهل بكماله تعالى في أسمائه وصفاته وأفعاله ، ومن أجل ذلك ظنوا به سبحانه ما هو خلاف حكمته ، وأنكروا قدره ، وأساءوا الظن بوعده لعباده المؤمنين ، وأنه معهم ، وهو المنكفل بنصرهم ، والدفاع عنهم ، وتمكينهم ، وإدالة الدولة لهم .

قال تعالى: ﴿الرَّحِيمِ صِدْقَ اللَّهِ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
 ﴿الرَّحِيمِ قَالَ تَعَالَى﴾ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صِدْقَ اللَّهِ الْعَظِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾
 ﴿سُورَةُ الْفَاتِحَةِ الْبَقَّةُ الْعَبْرَاءُ النَّبَاُ لِلنَّازِلَةِ الْأَنْعَامِ الْأَعْرَافِ﴾

(١) رواه مسلم في صحيحه ، ح: ١٨٦٨ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه ، ك الأدب ، ح ٥٧٥٠ ، ومسلم في صحيحه ، ح ٢٣٥٦ .

(٣) رواه البخاري في صحيحه ، ك النكاح ، ح: ٤٧٧٦ .

(٤) سورة فاطر: ٢٨ .

(٥) فتح الباري لابن رجب ١،٨٩-٩٠ ، وانظر: فتح الباري لابن حجر ١،٨٩ و ١٠،٥٣٠ .

الْأَنْبِيَاءَ الْمُرْسَلِينَ يُؤْتِينَهُمْ هُدًى وَيُؤَيِّنُ الرِّسَالَاتِ الْبَرَكَاتِ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ
 لِلْحَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿يُؤْتِينَهُمْ هُدًى وَيُؤَيِّنُ الرِّسَالَاتِ الْبَرَكَاتِ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ
 مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ لِلْحَجِّ الْمُؤْمِنِينَ الْبُرْجَانَ الشُّجْرَةَ النَّسْرَةَ الْبَصْرَةَ الْعَجَبُونَ﴾ (٢) وقال
 تعالى: ﴿هُوَ يُؤْتِينَهُ الرِّسَالَاتِ الْبَرَكَاتِ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ لِلْحَجِّ
 الْمُؤْمِنِينَ الْبُرْجَانَ الشُّجْرَةَ النَّسْرَةَ الْبَصْرَةَ الْعَجَبُونَ الْبُرْجَانَ الشُّجْرَةَ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ لِلْحَجِّ
 الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣)

فكلُّ مَنْ ظنَّ بالله خلاف ما دلَّت عليه أسماؤه الحسنی من تمام حكمته ورحمته وعلمه وعدله
 وقدرته ، فقد ظنَّ به ظنُّ السوء . يقول ابن القيم عند هذه الآيات: (وقد فسِّر هذا الظن الذي لا
 يليق بالله ، بأنَّه سبحانه لا ينصر رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وأنه يسلمه للقتل . وقد فسر
 بظنِّهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره ، ولا حكمة له فيه . ففسر بإنكار الحكمة ، وإنكار
 القدر ، وإنكار أن يتمَّ أمر رسوله ، ويظهره على الدين كله . وهذا هو ظن السوء الذي ظنه
 المنافقون والمشركون به سبحانه وتعالى في سورة الفتح ، حيث يقول : ﴿هُوَ يُؤْتِينَهُ الرِّسَالَاتِ
 الْبَرَكَاتِ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ لِلْحَجِّ الْمُؤْمِنِينَ الْبُرْجَانَ الشُّجْرَةَ
 النَّسْرَةَ الْبَصْرَةَ الْعَجَبُونَ الْبُرْجَانَ الشُّجْرَةَ الْإِسْرَائِيلَ الْكَهْفَ مَرْيَمَ طَلَةَ الْأَنْبِيَاءِ لِلْحَجِّ
 الْمُؤْمِنِينَ﴾ ، وإنما كان هذا ظن السوء ،
 وظن الجاهلية المنسوب إلى أهل الجهل ، وظن غير الحق ، لأنَّه ظن غير ما يليق بأسمائه
 الحسنی وصفاته العليا وذاته المبرأة من كل عيب وسوء . بخلاف ما يليق بحكمته وحمده
 وتقديره بالربوبية والإلهية ، وما يليق بوعده الصادق الذي لا يخلفه ، وبكلمته التي سبقت لرسوله
 أنه ينصرهم ولا يخذلهم ، ولجنده بأنهم هم الغالبون ... ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله
 وعرف أسمائه وصفاته ، وعرف موجب حمده وحكمته ... وبالجملة فمن ظن به خلاف ما
 وصف به نفسه ووصفته به رسله ، أو عطل حقائق ما وصف به نفسه ، ووصفته به رسله
 فقد ظنَّ به ظنُّ السوء ... فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضوع ، وليثب إلى الله تعالى ،
 وليستغفره كلَّ وقت من ظنَّه بربه ظنُّ السوء ، وليظنَّ السوء بنفسه ، فهي أولى بظن السوء من
 أحكم الحاكمين ، وأعدل العادلين وأرحم الراحمين ، الغني الحميد الذي له الغنى التام والحمد التام
 والحكمة التامة ، المنزه عن كل سوء في ذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه ، فذاته لها الكمال المطلق

(١) سورة آل عمران: ١٥٤.

(٢) سورة الفتح: ١٢.

(٣) سورة الفتح: ٦.

من كل وجه ، وصفاته كذلك ، وأفعاله كذلك ، كلها حكمة ومصالحة ورحمة وعدل ، وأسماءه كلها حسنى^(١).

الخاتمة:

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد ، وبعد فقد انتهى هذا البحث إلى ما يلي:- إنَّ مقصد الوحي من بسط ذكر أسماء الله تعالى وصفاته أمران : أحدهما : لبيان تمام كمال الرب وجلاله وعظمته وكبريائه ، والثاني : لبيان تفاصيل خصائص الرب سبحانه وبحمده ، التي تفرّد وتوحّد بها ، وأنها موجب استحقاقه لإفراده بمقتضياتها .

- أسماء الله الحسنى هي أصل التوحيد والإيمان وقاعدته ، لأنها المشتملة على صفات الله وأفعاله ، والدالة على معاني توحيده في ألوهيته وربوبيته وكماله في أسمائه وصفاته . فهي أسماء ذات معانٍ ، تدلُّ على كمال الله المطلق من كلِّ وجه ، وما يجب له من التوحيد والتنزيه ، وليست أعلاماً محضة ، ولذلك كانت حسنى .

- قول الله تعالى : ﴿ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَعُوذُ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ واقع موقع التعليل ، تعليل استحقاق الله تعالى على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، لما له من الأسماء الحسنى التي لا يماثله ولا ينازعه فيها أحد .

- قد دلَّ حديث : (إنَّ لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة) ؛ على دلالة الأسماء الحسنى على معاني التوحيد الواجب لله تعالى ، من جهة ترتيب الوعد بالجنة لمن أحصاها ، فإنَّ إحصاءها هو الطريق للعلم بتفاصيل كمال الرب عز وجل ، وكلّما كان العبد بالله أعرف وأعلم كان له أخشى وأتقى . وإحصاء أسماء الله تعالى لا يتحقق ويكون نافعاً إلا إذا اجتمع فيه العلم بما دلّت عليه ، والعمل بما تقتضيه ، فاجتمع في إحصائها التوحيد العلمي والتوحيد العملي.

- قد دلَّ قول الله تعالى : ﴿ الْعَظِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ ، وقوله : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ، وعرف أسمائه وصفاته ، وعرف موجب حمده وحكمته .

- والواجب على من تكلم في باب توحيد الأسماء والصفات ، وأبواب الاعتقاد عامة، أن لا يغفل ربط ذلك بجانب العمل والخشية ، وأن لا يذهب به الجدل في الرد على أهل البدع إلى صياغة الكلام في تلك المباحث صياغة كلامية توجب وحشة القلوب ولا تعينها على زيادة الإيمان والتقوى .

والحمد لله رب العالمين.

(١) زاد المعاد لابن القيم ٣، ٢٦٥-٢٧٥، وانظر القول السديد شرح كتاب التوحيد لابن سعدي ص، ٢٧١.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

١. ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد: النهاية في غريب الحديث, تحقيق محمود محمد الطناحي, المكتبة الإسلامية ودار إحياء التراث العربي.
٢. ابن بطة أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن حمدان العكبري : الإبانة الكبرى , تحقيق عادل آل حمدان , دار المنهج الأول الرياض, الطبعة الأولى ١٤٣٦ هـ .
٣. ابن تيمية أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام: مجموع الفتاوى , جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم وابنه محمد , نشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف بالمدينة النبوية, ١٤٢٥ هـ .
٤. التدمرية , تحقيق د. محمد عودة السعوي ,مكتبة دار المنهاج , الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ .
٥. شرح الأصبهانية, تحقيق د. محمد عودة السعوي,مكتبة دار المنهاج الرياض, الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ.
٦. ابن جرير محمد بن جرير الطبري : جامع البيان عن تأويل القرآن , تحقيق محمود محمد شاكر,دار المعارف بمصر الطبعة الأولى .
٧. ابن حجر أحمد بن علي بن حجر العسقلاني : فتح الباري بشرح صحيح البخاري , دار المعرفة بيروت لبنان.
٨. ابن رجب عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي ثم الدمشقي : فتح الباري شرح صحيح البخاري , تحقيق محمود شعبان وآخرون, مكتبة الغرباء الأثرية المدينة النبوية, الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
٩. ابن سعدي عبد الرحمن بن ناصر: القول السديد شرح كتاب التوحيد, تحقيق صبري شاهين, دار الثبات, الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ .
١٠. تيسر الكريم الرحمن بتفسير كلام المنان, اعتنى به سعد بن فواز الصميل, دار ابن الجوزي, الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
١١. ابن عثيمين محمد بن صالح : القواعد المثلى تعليق الشيخ عبد الرحمن البراك,دار التدمرية,الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.
١٢. ابن فارس أحمد بن فارس بن زكريا : الصحاحي في فقه اللغة العربية ولسان العرب في كلامها , تحقيق السيد أحمد صقر, دار إحياء الكتب العربية, القاهرة .
١٣. ابن القيم أبو عبد الله بن أبي بكر ابن قيم الجوزية : بدائع الفوائد, تحقيق علي العمران, دار عالم الفوائد , الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ.
١٤. طريق الهجرتين, تحقيق محمد أجمل الإصلاحي, دار عالم الفوائد , الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.
١٥. زاد المعاد في هدي خير العباد, تحقيق محمد أجمل الإصلاحي, دار عالم الفوائد , الطبعة الأولى ١٤٣٩ هـ.
١٦. مفتاح دار السعادة, تحقيق عبد الرحمن قايد, دار عالم الفوائد , الطبعة الأولى .
١٧. مختصر الصواعق المرسله, اختصار محمد بن الموصللي, تحقيق الحسن العلوي, مكتبة أضواء السلف, الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
١٨. مدارج السالكين,تحقيق مجموعة من الباحثين,دار الصميعي, الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ
١٩. الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية المشهورة بالنونية , تحقيق علي الحلبي , دار ابن الجوزي ١٤٢٥ هـ.
٢٠. ابن كثير إسماعيل بن عمر بن كثير :تفسير القرآن العظيم,تحقيق سامي السلامة,دار طيبة الرياض, ١٤٢٢ هـ.

٢١. ابن يعيش يعيش بن علي بن يعيش الموصلي : شرح المفصل للزمخشري, قدم له الدكتور إميل بديع يعقوب, دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
٢٢. أبو القاسم إسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني: الحجة في بيان المحجة , تحقيق محمد ربيع المدخلي ومحمد أبو رحيم , دار الزاوية الرياض , الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .
٢٣. أبو القاسم عبدالرحمن بن إسحاق الزجاجي: اشتقاق أسماء الله, تحقيق الدكتور عبد الحسين المبارك ,مؤسسة الرسالة بيروت, الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ.
٢٤. الأجرى أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى : كتاب الشريعة , تحقيق د. عبد الله بن عمر الدميحي , دار الوطن الرياض , الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .
٢٥. أبو حامد الغزالي: المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى , تحقيق محمد عثمان الخشت , مكتبة الفرقان القاهرة .
٢٦. البقاعي برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي : نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ,دار الكتاب الإسلامي القاهرة, الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
٢٧. الخطابي حمد بن محمد: شأن الدعاء, تحقيق أحمد يوسف الدقاق, دار الثقافة العربية, الطبعة الثالثة ١٤١٣ هـ .
٢٨. الدارمي عثمان بن سعيد : رد عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد, تحقيق محمد حامد الفقي, الطبعة الثانية.
٢٩. الزجاج إبراهيم بن السري: تفسير أسماء الله الحسنى, تحقيق أحمد يوسف الدقاق, دار الثقافة العربية, الطبعة الخامسة ١٤١٣ هـ .
٣٠. القرطبي محمد بن أحمد : الجامع لأحكام القرآن, دار الفكر.
٣١. محمد الطاهر بن عاشور : التحرير والتنوير , الدار التونسية تونس, الطبعة الأولى ١٩٨٤ م.

Sources and References

The Holy Quran

1. Ibn Al-Atheer Majd Al-Din Abi Al-Saadat Al-Mubarak bin Muhammad: The End in Gharib Al-Hadith , verified by Mahmoud Muhammad Al-Tanahi , The Islamic Library and House of Revival of Arab Heritage.
2. Ibn Battah Abu Abdullah Ubayd Allah Ibn Muhammad Bin Hamdan Al-Akbari: The Greatest Report , Editing by : Al Hamdan , Dar Al-Manhaj Al-Awal Riyadh , First Edition 1436 AH.
3. Ibn Taymiyyah Abu Al-Abbas Ahmad bin Abd Al-Halim bin Abd Al-Salam: Collection of Fatwas , Collection and Arrangement of Abd Al-Rahman bin Qasim and his son Muhammad , King Fahd Complex for the Printing of the Noble Qur'an in Medina , 1425 AH.
4. Al-Tadmuriyya , investigation by Dr. Muhammad Oudah Al-Sa'awi , Dar Al-Minhaj Library , First Edition 1431 AH.
5. Explanation of Al-Asbahani , Dr. verified by: Muhammad Oudah Al-Sa'awi , Dar Al-Minhaj Library, Riyadh , First Edition, 1430 A.H.
6. Ibn Jarir Muhammad bin Jarir Al-Tabari: Jami Al-Bayan on the interpretation of the Qur'an , Tahqiqiyah by Mahmoud Muhammad Shaker , Dar Al Ma'arif, Egypt, first edition.
7. Ibn Hajar Ahmad bin Ali bin Hajar Al-Asqalani: Fath Al-Bari, in the Explanation of Sahih Al-Bukhari , Dar Al-Marifa, Beirut Lebanon.

8. Ibn Rajab Abd Al-Rahman bin Shihab Al-Din Al-Baghdadi, then Al-Dimashqi: Fath Al-Bari, Sharh Sahih Al-Bukhari , verified by Mahmoud Shaaban and others , Al-Ghurabaa Archaeological Library, Medina of the Prophet , first edition 1417 AH.
9. Ibn Saadi Abd Al-Rahman bin Nasser: Correct Sayings: Explanation of Kitab Al-Tawheed , verified by Sabri Shaheen , Dar Al-Thabat , First Edition 1425 AH.
10. The Noble and Merciful Facilitating Interpretation of the words of Manan , Cared by :Saad bin Fawaz Al-Sumail , Dar Ibn Al-Jawzi , First Edition 1422 AH.
11. Ibn Uthaimin Muhammad Bin Salih: The Best Rules Commentary by Sheikh Abdul Rahman Al-Barrak , Dar Al-Tadmuriyyah , First Edition 1431 AH.
12. Ibn Faris Ahmad Ibn Faris Ibn Zakaria: Al-Sahbi on the Jurisprudence of the Arabic Language and Sunan of the Arabs in its speech , verified by Mr. Ahmed Saqr , Dar Revival of Arab Books , Cairo.
13. Ibn Al-Qayyim Abu Abdullah bin Abi Bakr Ibn Qayyim Al-Jawziyyah: Badaa'i Al-Fawaed , Verification by Ali Al-Imran , Dar Alam Al-Fawwid , First Edition 1430 AH.
14. Al-Hijratayn Road , Edited by Muhammad Ajmal Al-Islahi , Dar Alam Al-Benefat , First Edition 1429 A.H.
15. Zad Al-Ebad in the Guidance of Khair Al-Ebad , verified by Muhammad Ajmal Al-Islahi , Dar Alam Al-Fawa'id , First Edition 1439 AH
16. The key of the House of Happiness , verified by: Abd Al-Rahman Qaid , Dar Alam Al-Fawa'ed , first edition.
17. The Compendium of the Thunderbolts Al-Mursala , Abbreviation of Muhammad ibn Al-Mawsili , Verification by Al-Hassan Al-Alawi , Adhwaa Al-Salaf Library , First Edition 1425 AH.
18. Runways for the Walkers , verified by: a Group of Researchers , Dar Al-Sumaiy , First Edition 1432 A.H.
19. Al-Kafia Al-Shifa in the Victory of the Famous Survivor band, the Nuniyah , verified by: Ali Al-Halabi , Dar Ibn Al-Jawzi 1425 AH.
20. Ibn Kathir, Ismail bin Omar bin Kathir: Interpretation of the Great Qur'an , verified by: Sami Al-Salamah's , Dar Taibah Riyadh , 1422 AH.
21. Ibn Ya'ish Ya'ish bin Ali bin Ya'ish Al-Mawsili: Explanation of Al-Mufassal by Al-Zamakhshari , presented to him by Dr. Emile Badi Ya'qub , Dar Al-Kutub Al-'Ilmiyya, Beirut First Edition, 1422 AH - 2001 AD.
22. Abu Al-Qasim Ismail bin Muhammad Al-Taymi Al-Asbahani: The Argument in the Statement of the Pilgrimage , verified by Muhammad Rabi 'Al-Madkhali and Muhammad Abu Rahim , Dar Al-Raya Al-Riyadh , first edition 1411 AH.
23. Abu Al-Qasim Abd Al-Rahman bin Ishaq Al-Zajaji: Deriving the Names of Allah , verified by Dr. Abd Al-Hussein Al-Mubarak , The Resala Foundation Beirut , Second Edition 1406 AH.
24. Al-Ajri Abu Bakr Muhammad Ibn Al-Hussein Al-Ajri: The Book of Sharia , verified by: Dr. Abdullah bin Omar Al-Dumaiji , Dar Al-Watan Riyadh , First Edition 1418 AH.
25. Abu Hamid Al-Ghazali: Al-Maqsad Al-Asna in Explaining the well-chosen Names of Allah , verified by Muhammad Othman Al-Khasht , Al-Furqan Library, Cairo.
26. Al-Buqai, Burhan Al-Din Ibrahim bin Omar Al-Buqa'i: Arranging the pearls in proportionality of the Verses and the Suras , Dar Al-Kitab Al-Islami Cairo , First Edition 1404 AH.
27. Al-Khattabi Hamad bin Muhammad: The Issue of supplication , verified by: Ahmed Yusef Al-Daqqaq , Arab Culture House , Third Edition 1413 AH.

28. Al-Darami Othman bin Saeed: Othman bin Saeed's Response to the Stubborn Bishr Al-Muraisy , verified by : Muhammad Hamid Al-Fiqi , second edition.
29. Al-Zujaj Ibrahim Ibn Al-Sirri: Interpretation of the well-chosen Names of Allah , verified by : Ahmed Yusef Al-Daqqaq , Arab Culture House , Fifth Edition 1413 AH.
30. Al-Qurtubi Muhammad bin Ahmed: The Collector of Rulings of the Qur'an , Dar Al-Fikr.
31. Muhammad Al-Taher Bin Ashour: Liberation and Enlightenment , Al-Dar Al-Tunisyya Tunisia , First Edition 1984 AD.